

مرآة الشہود بوحدة الوجود والموجود

تصنیف

مخدوم محمد معین ٹھٹوی نقشبندی

مترجم

ڈاکٹر غلام مصطفیٰ قاسمی

مرآة الشہود بوحدة الوجود والموجود

مخدوم محمد معین (عرف مخدوم ٹھارو) ٹھٹوی سندھی اولادت ۱۲۹۴ھ، وفات ۱۳۱۶ھ
 بارہویں صدی ہجری میں سندھ کی نادر روزگار شخصیت گزرے ہیں جو ایک طرف حدیث
 اور علم کلام میں بھرپور کنار معلوم ہوتے ہیں تو دوسری طرف تصوف اور فلسفہ اشراق
 کے امام ہیں۔ آپ نے معرکہ الآراء کتاب دراسات اللیب کے علاوہ اور بھی کئی کتابیں اور
 علمی رسائل تصنیف فرمائے ہیں، لیکن تاحال ان کی اشاعت نہیں ہوئی۔ ہم نے یہ انتظام
 کیا ہے کہ ان کتابوں کی تحقیق اور مقدمہ کے ساتھ معیاری طباعت کرائیں۔ وہوالمعین
 مخدوم صاحب طریقت میں خواجہ ابوالقاسم درس سندھی نقشبندی کے اٹھائیس خلفاء
 میں سے بڑے خلیفہ ہیں مگر جیسا کہ اسلاف میں سے کئی نقشبندی بزرگ وحدت وجود کا
 مسلک رکھتے تھے، اسی طرح مخدوم محمد معین بھی وحدت وجودی صوفی تھے اور اس مسلک
 کی تائید میں آپ نے تین رسائل تصنیف فرمائے ہیں۔ ان میں سے ایک یہ چھوٹا رسالہ
 مرآة الشہود بوحدة الوجود والموجود ہے۔

یہ رسالہ اصل مخطوط چار چھوٹے صفحات پر مشتمل تھا اور وہ بھی کرم خوردہ، اس لیے
 کہیں کوئی لفظ پڑھنے میں نہیں آتا تھا، دوسری بات یہ کہ رسالہ بے حد علمی لیکن کتابت
 کی بیسیوں غلطیوں پر مشتمل ہے۔ ہم نے اردو ترجمہ میں غلطی کو حتی الامکان سدھارنے کی
 کوشش کی ہے لیکن پھر بھی کچھ جملے مبہم رہ گئے ہیں۔ عربی عبارات کو اصل کے موافق رہنے
 دیا گیا ہے تاکہ ممکن ہے کہ آئندہ کوئی صحیح نسخہ ہاتھ آجائے جس سے تصحیح آسان اور ممکن
 ہو جائے۔ فی الحال اسی کو غنیمت سمجھ کر چھاپ رہے ہیں۔ اگر کوئی باذوق عالم ہمیں
 رہی ہوئی غلطی پر مطلع کرے گا تو اس کو شکریہ کے ساتھ قبول کی جائے گا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حامداً ومصلياً ومسلماً فان

البرهان المنتهض في رسالتنا بآية

الوحد "انما هو على اثبات وحدة

الوجود دون الوجود ايضاً على ما

نبهنا على ذلك في آخر تلك الرسالة

وهذا البرهان الذي

نورده يثبت وحدة الوجود والوجود

معاً انشاء الله تعالى وسميت هذا

البرهان — بمראה الشهود بوحدة

الوجود والوجود وهو سبحانه هو

المنعم الموفق لارب غيره -

ان الوجود الحقيقي المبدأ لكون

الانتزاع العام غير خارج عن ماهية

الواجب تعالى والا لكانت في حد ذاتها

غير متصفة بالموجودية، وكل ما هو

غير متصف بها كان معدوماً فكان

ماهية الواجب في حد ذاتها مع قطع

النظر عن امر خارج عنها معدومة

محتاجة في اكتساب صفة الموجودية

لها الى امر خارج عن ذاتها وهو

الوجود

— اذا الموجودية صفة انتزاعية

(اللہ کی حمد کرتے ہوئے اور اس کے رسول پر)

صلوة و سلام پڑھتے ہوئے) کہتا ہوں کہ اس سے پہلے

ہمارے رسالے بآدھتہ الورد نامی میں جو برہان قائم

کیا گیا تھا وہ صرف وحدت وجود کے اثبات پر تھا موجود

کے وحدت پر نہ تھا۔ جیسا کہ ہم نے اس رسالے کے آخر

میں اس پر تنبیہ کی تھی اور (اب) جو ہم برہان لائے ہیں

وہ دیود اور موجود دونوں کی وحدت کو ساتھ ثابت کرے گا

انشاء اللہ تعالیٰ۔ میں نے اس کا نام مرآة الشهود

بوحدة الوجود والوجود رکھا ہے۔ اور وہی

پاک ذات ہے، وہی بڑا منعم، ترفیق دینے والا ہے،

اس کے سوا کوئی پروردگار نہیں ہے۔

بے شک وجود حقیقی جو کہ وجود انتزاعی عام کے

لیے مبداء ہے۔ واجب تعالیٰ کی ماہیت سے خارج نہیں

ہے اور نہ واجب کی ماہیت اپنی ذات میں موجودیت

سے موصوف نہ ہوگی اور جو چیز موجودیت سے موصوف

نہیں ہے وہ معدوم ہوتی ہے، تو اس کا یہ نتیجہ ہوگا کہ

واجب کی ماہیت جب اس کو اس سے باہر کی چیزوں سے

الگ کیے صرف اس کی ذات کے لحاظ سے دیکھا جائے گا

تو وہ معدوم ہوگی اپنے لیے موجودیت کا وصف کسب

کرنے میں اپنی ذات سے باہر کی چیز کی طرف محتاج ہوگی

اور وہ چیز وجود ہے۔ کیونکہ موجودیت (موجود ہونا) وجود

سے نکل ہوئی صفت (صفت انتزاعی) ہے۔ اور موجود وہی

عن الموجود والموجود ليس الا ما
يقوم به الوجود حقيقة فكانت فرع
قيام الوجود بالماهية والمعدومية
في حد الذات. والحاجة في اكتاب
الموجودية الى ما هو بخارج عن
الذات عين حقيقة الامكان مصداقاً
فلم يكن ماهية الواجب في حد ذاتها
ماهية الواجب بل ماهية ممكنة
وجب بالغير وهو الوجود ان وجب.

فالوجود لا بد وان يكون غير
خارج عن ماهية الممكن فان كان
ذاتياً وجزء لها لزم تركيب الواجب
فلم يكن ما فرضنا الواجب واجباً
لاحتياجه الى الاجزاء وهي عين
المركب منها ومن الهيئة التركيبية
فلا بد وان يكون ذاتاً وبيننا تلك
الماهية.

كان الوجود عين ماهية الواجب
وذاً له وجب ان يكون خارجاً عن
ماهية الممكن والا لكان اما ذات
الممكن عين ذات الواجب فلم يكن
ما فرضنا الممكن مكاناً او الواجب جزء
ذات الممكن فيلزم تركيب ماهية واحدة

جس کے ساتھ وجود حقیقی قائم ہو، تب (واجب کی)
ماہیت اپنی ذات کے لحاظ سے ماہیت کے ساتھ وجود
کے قائم ہونے کی اور نہ ہونے کی فرع ہوگی۔ موجودیت
کے کسب کرنے میں اپنی ذات سے خارج چیز کی طرف
اعتیاج امکان کی حقیقت اور مصداق کا مین ہے، تب
واجب کی ماہیت اپنی ذات کے لحاظ سے واجب کی
ماہیت نہ ہوگی بلکہ ماہیت ممکنہ ہوگی جو طر یعنی وجود
کی وجہ سے واجب بنے گی وہ بھی تب جب وجود،
واجب ہو۔

اس سے یہ نتیجہ نکلا کہ وجود کے لیے ضروری
ہے کہ وہ واجب کی ماہیت سے خارج نہ ہوگا۔ پس اگر
وہ واجب کی ماہیت کے لیے جز اور ذاتی ہوگا تو واجب
کی ترکیب لازم آئے گی، تب جس کو ہم نے واجب فرض
کیا تھا وہ واجب نہ رہے گا کیوں کہ اس کی اجزاء
کی طرف اعتیاجی ہوگی اور یہ اس سے اور ہیئت ترکیبیہ
سے مرکب کا مین ہے، پس ضروری ہے کہ وجود واجب کی
ماہیت کا مین ہو۔

جب وجود واجب کی ماہیت اور ذات کا مین ہوگا
تو ضروری ہے کہ وہ ممکن کی ماہیت سے خارج ہو ورنہ تو ممکن
کی ذات واجب کی ذات کا مین بن جائے گی، پھر جس کو
ہم نے ممکن فرض کیا تھا وہ ممکن نہیں رہے گا، یا واجب کو
ممکن کی ذات کا جز کہیں گے تو پھر ایک ماہیت کی ترکیب
دو تقيضوں سے ہو جائے گی اور یہ باطل ہے تب وجود

والرفع ۹ فلم يتصور ماهيته لم تكن في حد ذاتها الوجودا ولا عدما ومعدومته اذا لوحظ الوجود والعدم بهذا المعنى كانا متساوي النسبة اليهما من غير ترجيح احدهما على الآخر وهذا جلي على اليقظان بعد البرهان .

الكون المنتزِع لا يمكن انتزاعه الا بعد اتصاف ما يحكم عليه بمبدأ وهو الوجود الحقيقي .

فالماهيات المفروضة غير الوجود وهي المسمى بالممكنة ان لم يتصف بمبدأ هذا الكون كما اعطاه البرهان لم يصح اتصافها بهذا الكون اصلا وقد اقررت بصحة اتصافها بذلك الكون حيث قلت فنقول المراد من هذين الطرفين ان كان الكون المنتزِع قلنا الكون المذكور لا يعتمد اتصاف ما يحكم عليه بذلك الكون بمبدأ اتصاف حقيقيا لا يوجد الا في ذات من قام به ذلك المبدأ قيام نفس الشيء بالشيء بل الاتصاف اعم من ذلك وعن نسبة الوجود على وجوده تعالى اعتباري .

فالماهيات وهي في حقائقها حصص

توان کی اس ماہیت کی طرف نسبت مساوی ہوگی کسی ایک کو دوسرے پر ترجیح نہ دی جائے گی۔ یہ برہان کے بعد ہر بیدار انسان پر ظاہر ہے۔

کون متزاع کا انتزاع تب ممکن ہوگا جیسا اس پر جو مبدأ کا حکم کیا جاتا ہے اس سے اتصاف ہو اور وہ وجود حقیقی ہے۔

تب ماہیات مفروضہ وجود کے غیر ہیں اور ان کا نام ممکنہ ہے۔ اگر ان کا اتصاف اس کون کے مبدأ سے نہ ہوگا، جیسے برہان بتا رہا ہے تو ان کا اس کون سے اتصاف کبھی صحیح نہ ہوگا حالانکہ ہم اس کون کے ساتھ اس کے اتصاف کا اقرار کر چکے ہیں، جیسا کہ میں نے کہا تھا، تو ہم کہیں گے کہ ان دو طرفوں سے مراد اگر کون متزاع ہے اٹا تو کہیں گے کہ کون مذکور اس پر اعتماد نہیں رکھتا کہ جس پر اس کون کا حکم کیا جائے تو وہ اس کے مبدأ سے حقیقی اتصاف رکھتا ہو کہ وہ صرف ایسی ذات میں پایا جائے جس کے ساتھ اس مبدأ کا قیام اس طرح ہو جیسے نفس شئی کا قیام شئی سے ہوتا ہے، بلکہ اتصاف اس سے اور اس کی طرف اعتباری نسبت کرنے سے اعم ہے۔

تب ماہیات جو اپنی حقائق کے لحاظ سے اے حصص وجودی ہیں اور علم کے مرتبہ میں وجود کو اس کے بعض کمالات سے مقید کرنے سے حاصل ہوتے ہیں جب ہم نے ان کو وجود کا غیر فرض کیا اور اعتباری رسوم

كذلك لا يزولان عند ضرورة
استحالة زوال الشيء عن نفسه.
إذا انحصرت في الوجوب و
الامتناع وجب الفحص عن المعنى
بلازمكان. وهي الحقيقة الثالثة
عند الجمهور الموصوفة بتساوي طرفي
الوجود والعدم. المراد من هذين
الطرفين أن كان الكون المنتزعا والعدم
المقابل له صحت تصور ماهيته لم تكن
في حد ذاتها لا وجودا و موجودا و
لا عدما و معدوما إذا لوحظ الوجود
والعدم بهذا المعنى المجازي اليس
لأننا متساوي النسبة إليهما من غير
ترجيح أحدهما على الآخر. وليس لكلام
في حصر هذا الكون المنتزع في الوجوب
والامتناع. وإن كان مبداء ومقابل
المبدأ. وقد سبق البرهان على الفصل
في الواجب وكونه عينه. فلم يبق للماهيات
المفروضة غير الوجود الامزائل ذلك المبدأ
وهو لا متناهي لا غير كيف يستحيل انكسار الوجود
الذي قام البرهان على انه عين الذات.

هل قام به عن ذاته ورفع العدم
المرائل عما نسب اليه فضلا عن جوار انكسار

تب وجود اور عدم ان دونوں سے جدا نہ ہوگا کیونکہ
شئی کا اپنی ذات سے زوال مطلقاً محال ہوتا ہے۔
جب حقیقت واجب اور امتناع میں منحصر ہوئی
تو جسے امکان کہا جاتا ہے اس کا تفحص کرنا چاہیے
جمہور کے ہاں یہ ایک تیسری حقیقت ہے جو وجود
اور عدم دونوں طرفوں کی مسادات کے ساتھ عموماً
ہے۔ دو طرفوں سے اگر مراد کون انترامی اور اس کا
مقابل عدم ہے تو پھر ایک ایسی ماہیت کا تصور
ممکن ہوگا جو اپنی ذات میں نہ تو وجود اور موجود
ہو اور نہ عدم اور معدوم ہو، جب وجود اور عدم کی
اس معنی مجازی کے لحاظ سے اس کی طرف نسبت کی
جائے گی تو دونوں کی نسبت اس کی طرف مساوی
ہوگی اور کسی کو دوسرے پر ترجیح نہ ہوگی اور ہمارا
کلام اس کون انترامی کا وجوب اور امتناع میں منحصر
ہونے میں نہیں ہے اور اگر اس کا مبدأ اور مبداء کا
مقابل مراد ہوگا تو اوپر برہان گذر چکا ہے کہ وہ واجب
میں منحصر ہے اور اس کا معنی ہے تو مفرد منہ ماہیات
کے لیے وجود مبداء کا مقابل ہوگا جو امتناع ہے اور
کوئی چیز نہ ہوگی اور اس وجود کا انکسار محال ہے
جس پر یہ برہان قائم ہو چکا ہے کہ وہ ذات کا معنی ہے۔
تب کوئی ایسی ماہیت متصور نہ ہوگی جو اپنی
ذات میں نہ وجود اور موجود ہو اور نہ عدم اور معدوم
ہو۔ جب وجود اور عدم کو اس معنی کے لحاظ سے لیا جائے گا

ممکن کی ماہیت سے لا محالہ خارج ہی ہوگا۔

ممکن کی ماہیت کو جب اس کی ذات کے لحاظ سے دیکھا جائے گا تو وہ ایک شے ہوگی جو وجود کا نفی ہو اور وجود کا نفی ضروری طور پر عدم ہوتا ہے، تب ماہیت ممکن کی اس وقت ضروری طور پر عدم ہوگی معدوم کو اس کی ذات کے لحاظ سے عدم سے

تصور کیا جائے گا تو وہ عدم معدوم کی ذات کا عین ہوگا، اس حالت میں معدومیت والی وصف عدم کے لیے ذاتی ہوگی، جس کو عدم کی ذات نے اقتضاء کیا ہے جس طرح وجود حقیقی کو اس کی ذات کے لحاظ سے دیکھا جاتا ہے تو وہ ایسے وجود کے ساتھ موجود ہوتا ہے جو اس کی ذات کا عین ہے تب موجودیت کی وصف وجود کی ذاتی ہے جس کو وجود کی ذات نے اقتضاء کیا ہے اور جو چیز بالذات ہوتی ہے وہ ذات سے جدا نہیں ہوتی وجود عدم نہیں ہوتا تو پھر معدوم بھی نہ ہوگا اور عدم وجود نہیں ہوتا تو پھر وہ موجود بھی نہ ہوگا وہ ذات کی مستغنی ذات سے الگ ہو جائے گی اور یہ حال ہے۔

موجود عقل اور برہان سے وہ ہے جس کے ساتھ وجود کا قیام۔ شئی کا اپنے نفس کے ساتھ قیام کی طرح ہو۔ اور معدوم کی حقیقت وہ ہے کہ جس کے ساتھ عدم کا قیام ہو اور وہ بھی قیام بنفسہ کی طرح ہو

من المتناقضین وهو باطل فیکون الوجود خارجاً عن ماہیة الممكن لا محالة۔

الممكن اذا في حد ذاتها امر هو نقيض الوجود، ونقيض الوجود عدم بالضرورة فماہیة الممكن اذا عدم ضرورة۔

معدوم اذا لوحظ في حد ذاته بعدم هو عين ذاته فوصف المعدومية ذاتي لعدم اقتضاء ذاته كما ان الوجود الحقيقي موجود اذا لوحظ في ذاته بوجود هو عين ذاته، فوصف الموجودية ذاتي الوجود اقتضاء ذاته، وما بالذات لا ينفك عن الذات۔

بالبرهان الا واجب او متنع؟ فالوجود لا يصير عدما فلا يصير معدوما، والعدم لا يصير موجودا فلا يصير موجودا، والالزم انفكاك مقتضى الذات عن الذات وهو مستحيل۔

الموجود عقل وبرهان ما قابله الوجود قیام الشئ بنفسه وحقیقة المعدوم ما قام به العدم قیام الشئ بنفسه كذلك به الوجود والعدم

وجودیۃ حصلت من تفید الوجود ببعض
 کما لا تتم فی مرتبۃ العلم اذا فرضنا لها غیر
 الوجود ورسوما اعتباریۃ فیہا تتحقق
 ملاحظتها حقائق لیست فی انفسها موجودۃ
 ولا معدومۃ. ثم اذا امتناها بالنسبۃ
 الی الوجود وجدناها بعضا واجبۃ للنسبۃ
 وبعضها ممتنع بالنسبۃ وبعضها علی التسو
 من نسبۃ الوجود والعدم.
 وهذه الثلاثۃ من حیث انها شئی
 غیر الوجود لیس فی ما هیۃ امور اعتباریۃ
 فرضیۃ تتحقق باعتبار ذلک الفرض والایجاب
 من تصور النسبۃ بینہا و بین الوجود لعدم
 تصور النسبۃ منہا بین الشئی ونفسہ.
 قال الوجود الممكن اذا هو الوجود الواجب
 بالنسبۃ الی ما یحکم فیہ ظہورہ و یحوز
 خفائہ عندہ و هو الواجب بالنسبۃ الی
 الی مرتبۃ لا یحوز خفائہا عنہا والممتنع
 حقیقۃ لا یتصور اصلا وما هو المتصور
 لیس بممتنع بل ممکن عقلی جعلناہ
 مرآۃ لحقیقۃ الممتنع فمارأینا منہا
 الا الوجود لا ممتنع القدم خارجا و
 عقلا. فماتر فی الخارج والعقل الا
 الوجود الحق و هو الموجود الحق و

ہیں جو ان کے لحاظ سے ایسے حقائق کا ممکن ہوتا ہے
 جو اپنی ذات میں نہ تو موجود ہیں اور نہ معدوم
 ہیں۔ پھر جب ہم ان کو وجود کے لحاظ سے تعقل
 کریں گے تو ان میں سے بعض کو واجب النسبہ پائیں
 اور بعض کو ممتنع النسبہ اور بعض کو وجود اور
 عدم کے لحاظ سے مساوی پائیں گے۔

یہ تینوں اس حیثیت سے کہ وہ ایسی شئی
 ہیں جو وجود کا غیر ہے تو ان کو ماہیت اعتباری
 اور فرضی امور کہیں گے۔ اس فرض اور اعتبار
 کے لحاظ سے ان کے اور وجود کے درمیان نسبت
 کا تصور ہو سکتا ہے کیوں کہ ان میں وہ نسبت
 متصور نہیں ہوتی۔ جو شے اور اس کے نفس کے
 درمیان ہوتی ہے۔

پس وجود ممکن اس وقت وہی واجب وجود
 ہوگا اس کے لحاظ سے جس میں اس کے ظہور کا حکم
 کیا جاتا ہے اور اس سے اس کا خفاء بھی جائز ہے
 اور ایسے مرتبہ کے لحاظ سے واجب ہے جس سے
 اس کا خفاء جائز نہیں ہے اور ممتنع کافی الحقیقۃ تصور
 نہیں ہو سکتا اور جس کا تصور ہوتا ہے وہ ممتنع نہیں
 ہے بلکہ ممکن عقلی ہے جس کو ہم نے ممتنع کی حقیقت
 کے لیے مرآۃ بنایا ہے تو اس سے ہم نے صرف وہی
 ہی دیکھا ہے، کیوں کہ خارج میں عدم منع ہے۔ تب
 خارج اور عقل میں صرف وجود حق ہوگا اور وہی

مزاثلہ المستنع فرضی لا یکن تصوراً
فتحدید الوجود وعدم اتساعه
من العدم جہل عن حقیقۃ
العدم فلا مزاثل لہ من وجود
وعدم .

موجود حق ہے اور اس کا مزاثل (خالف) ممکن (اور)
فرضی چیز ہے جس کا تصور ناممکن ہے۔ پس وجود کی
تحدید اور عدم سے اس کا متسع نہ ہونا عدم کی حقیقت
سے جہالت ہے۔ پس اس کا وجود اور عدم سے کوئی
مزاثل نہ ہوگا۔

فقد بان بحمد اللہ تعالیٰ بهذا
البرہان وحدۃ الوجود و وحدۃ الوجود .

پس تحقیق اس برہان سے وحدت وجود اور
موجود بحمد اللہ رب العالمین ثابت ہو گیا۔

بحمد اللہ رب العالمین و

الصلوۃ والسلام علی

اشرف خلقہ

سید المرسلین

.....